

聖言通訊

諮詢顧問：王永信牧師 招世超牧師 麥希真牧師 勞伯祥牧師
 潘士端牧師 鄭果牧師 陳道明牧師 Dr. John Reed
 董事：關國瑞牧師 伍柏禎牧師 林良材長老 沈友芳弟兄
 曾永光牧師 賴若瀚牧師
 會長：賴若瀚牧師 訓練：鍾桂珍傳道
 拓展：沈友芳弟兄 行政：單儉弟兄
 財務：林玉軒姊妹 張子冰姊妹
 設計：楊雅花姊妹 網站：丁尚弟兄
 846 Stewart Drive, Sunnyvale, CA 94085, U.S.A.
 Telephone: 408-773-8891 Website: www.sagos.org

另類的滿足——吃書卷

引言

(結二8-10；三1-3)

賴若瀚牧師

幾年前亞洲週刊曾刊載亞洲各國暢銷書排行榜，臺灣第一名的暢銷書是《怎麼吃最健康》。中國人出名是「吃」的民族：「民以食為天」，吃得飽是人生一項基本需要，而中國人一直以來都喜歡吃，對吃的學問有多方深入的研究。

在這世上有一種更重要、更超越的食物，不是屬物質的，乃是屬心靈的。耶穌曾說：「人活著，不是單靠食物，乃是靠神口裡所出的一切話。」(太四4) 信仰是講求一種靈裡的需要與滿足。人來到神面前，接受神的話語，當作食物吃進去，在吸收與消化之後，成為生命的營養與力量。

在舊約中有一位先知名叫以西結，他蒙召的經歷十分獨特。神在異象中吩咐他要拿起書卷來吃(結二8-33)。這一次深刻的經歷，相信在他一生的事奉裡成為一個不斷的提醒。

一. 領受託付，有話要說 (結二8；三1、3)

在短短的六節經文中(結二8-10；三1-3)，神吩咐以西結吃書卷的命令出現三次之多(二8；三1、3)，可見它的重要性。當然，並非真的要以西結把書卷吃下，這只是神在異象中要帶一項具有屬靈意義的象徵性行動而已。

主前597年，猶大王約雅敬在位的時候，猶大人遭到第二次被擄的慘痛經歷。被擄到巴比倫的人中，包括皇室政要、軍兵、工匠與百姓等約一萬人(參王下二十四14)。年輕的祭司以西結亦在其中，他當時約二十五歲。

以西結被擄到巴比倫之後，有一次他被提升到迦巴魯河邊，看見神的榮耀的異象(結一章)。神在異象中向他顯現，要他作以色列家的守望者，向被擄的百姓發出預言與警告的信息。當神呼召以西

結的時候，祂在異象中要他將書卷吃下。¹

一般說來，吃東西可以包括四個基本步驟：

1. 要放進嘴裡。吃東西絕對是「自私」的行動，你不能請別人代你吃，一定要將食物放到自己的嘴裡。
2. 要咀嚼。食物放進嘴裡之後，當然要細細咀嚼。牙齒不好的人，或是戴假牙的人，他們吃東西十分慢，有時甚至要將食物切成小塊，或是用機器將食物將搗爛磨碎，才能吃下。其實，咀嚼不單是一種需要，更是一種享受。一個狼吞虎嚥的人，沒有嘗到食物的滋味，還未真正的吃過。
3. 要吞下。這樣食物才會進到自己的肚腹裡。
4. 要消化。當食物進到腸胃裡，會被消化成為營養料，使人有能量、有活力。

「吃書卷」是甚麼意思呢？我們可以用上列四個步驟去理解它。它是將神的話語領受、經過咀嚼、用信心接受，並消化成為屬靈生命的養料。

神為甚麼要祂的僕人吃下書卷呢？因為只有這樣才有信息可傳、才有話可說。以西結、耶利米(參耶十五16-17)與使徒約翰(啓十8-11)都不能例外。他們不能傳講自己喜歡講的話，亦不能述說自己想說的話，乃是要傳講神要他們說的話。若不將書卷吃下，那裡可以說出神的話語？又如何可以作神的代言人呢？

二. 吃下書卷，其甜如蜜 (結三3)

「又對我說，人子阿，要喫我所賜給你的這書卷，充滿你的肚腹。我就喫了，口中覺得其甜如蜜。」

「解經講道」能適合後現代的聽眾嗎？

倫思學牧師

數年前與一位神學教授談及「解經講道」是否適合今日的后現代¹社會，他質疑羅賓森（Haddon W. Robinson）所倡導的「解經講道」是不是唯一的講道方法時指出：「以剛出版的 Mathewson 著作 *The Art of Preaching Old Testament Narrative*² 為例，就提供了另一套可行的講道方法。」但實際上 Mathewson 是在羅賓森教授督導下取得講道博士學位，該書是改寫他的博士論文而成。很多人把「解經講道」當作是一種方法（method），其實它是講道學的一套理念（philosophy）。³

聖經是神的話，神的話絕不受時空的限制，「解經講道」就是講解神的話，故也絕對適合任何時代的人，包括了今日的后現代聽眾，此文就是為了探討「解經講道」如何在后現代社會中有效地運用而寫。

在《實用解經講道》一書中，羅賓森對「解經講道」的註釋為：「是對一段經文按其上下文所作的歷史、語法及文學的研究。聖靈藉這段經文先影響（改變）講員的生命，然後通過他向聽眾說話。」⁴ 由此定義，構成「解經講道」必具備的五個元素有：

- （一）經文支配信息（講章），
- （二）講道者傳遞一個概念，
- （三）概念由經文衍生，
- （四）概念應用在講道者的生命中，
- （五）概念應用在聽眾的生命。⁵

讓我們藉著這五個元素來透視「解經講道」在后現代社會中的迫切性。

經文支配信息

后現代聽眾不相信有絕對真理；「解經講道」不但肯定聖經是絕對的真理，還驅使后現代聽眾面對真理時要作出抉擇。

聖經是神所默示的，有絕對的權威，宣揚它無疑是直接衝擊著反對任何權威形式的后現代思潮。然而「解經講道」的權威就是經文的權威，經文的權威也就是神的權威，是絕對的權威。一般聽眾可

能對「后現代」的現象所知無幾，但他們相信沒有絕對的標準，故可任意思想和隨意行動，所以對他們來說，「后現代」思想並不是一套哲理，而是一種生活型態的思想表現。當講道者（expositor）藉著經文清晰地把神恆古不變的真理（神的本質、性情、權能和權威；人的本性，被罪所挾制，無力自救；神將永生（遠）安置在人心中……等）展示在聽眾面前時，就是讓神直接向他們說話，他們要直接回答神。這正是十九世紀講道王子司布真牧師所說的「福音（經文）就像關在籠中的獅子，它不需要辯護，只需把牠從籠裏釋放出來。」⁶

既然經文本身就是力量，講道者就無須用權威的語調來表達信息。后現代聽眾質疑一切權威，所以他們抗拒說教的口吻，只接受對話式的講道。發問：「當如何親近神？」總比「你們一定要藉著禱告、靈修來親近神！」更令這些聽眾易於投入和接受。同一個信息，用不同的方法表達，會帶來不同的果效。

「解經講道」除了讓聽眾面對神外，它還讓神的話（經文）直接貫入聽眾的內心，發揮強大的影響力。因「神的道是活潑的，是有功效的，比一切兩刃的劍更快，甚至魂與靈，骨節與骨髓，都能刺入、剖開，連心中的思念和主意都能辨明。」（來四12）這樣，聽眾才會自行發掘出，只有神的話才能滿足人的需求和解決人罪性所衍生的問題。

「解經講道」讓聽眾親身經歷神，感受祂話語的力量。對后現代聽眾而言，這不但帶來新鮮感，更給與他們新的經歷——神話語在人的內心工作和發揮力量。

講道者傳遞一個概念

「解經講道」的權威是在經文，所以講道者的責任是解釋經文，以期聽眾能明白怎樣感受經文的權威。他傳遞經文原有的信息，不是製造經文以外的信息。他不是廚師，只是侍者，他的任務只是將美食佳餚傳遞給食客享用。⁷ 傳遞方式則可多元化，無須停留在傳統邏輯性的陳述，講道者可

嘗試用敘事、話劇、獨白、角色扮演等不同傳遞方式。後現代聽眾看重關係過於理論 (relational over rational)，即不單有理性，亦兼顧全人 (理性、情感和意志)，所以講章若能多加插維持經文的活力 (dynamic) 和神學的隱喻、故事、比喻、文字畫像 (word picture)、真人真事等例證，都有助後現代聽眾去了解信息的概念，讓他們全人投入聽道的過程中。

「後現代」聽眾的另一特點是質疑「元敘述」 (metanarrative，有學者譯作「大故事」) 的存在，他們不相信有一套哲理可全面解釋所有歷史、經驗和知識。「解經講道」既按經文講述一個完整的概念，因此聽眾每次聽道只接受一個概念，而非一大套的理論。當然講道者可以有系統地按照聖經書卷，一章一章地講下去，假以時日，聽眾就會明白一套完整的聖經人生觀。那時，後現代聽眾就會面對神絕對的真理，藉聖靈的工作，叫他們的生命和生活降服在神的聖言之下。

概念由經文衍生出來

多疑的後現代聽眾雖不相信有「元敘述」 (「大故事」)，但他們接納多元論 (pluralism)，所以易於接受個別的敘述 (「小故事」)。聖經百份之七十以上的篇幅都是以敘事體裁，說出千百個不同的「小故事」。講道者可以從這些「小故事」的經文入手，讓聽眾先進入經文的世界，肯定經文從原作者而來的意義，再從經文衍生概念，然後應用。按這次序陳述的講章是歸納式「解經講道」，讓聽眾與講道者一同探討學習，一同找出結論。這樣化零為整，歸納而出的概念不但減低後現代聽眾對真理的抗拒，更能讓他們在找尋中發掘真理，從而得到喜樂和被說服。

基督教既宣稱聖經是神的話、是絕對的權威，後現代聽眾會在求真 (authentic) 的意識下細察和衡量講道者是否正如他自稱地尊重聖經。「解經講道」的概念既由經文衍生，聽眾可認定信息貼切反映出經文的意思。另一方面，講道者可按經文的文學結構來剪裁講章，如此

既避免曲解經文，更加可加增講道者的「真實」可信性。

概念應用在講員生命中

講道者在預備「解經講道」的過程中要先讓經文改變自己的生命，然後才能傳遞出一篇有力的信息。後現代聽眾不單要求知道信仰的因由，更要看見講員身體力行的生命與生活，讓他們明白這概念是怎樣影響講者的行事為人。因此對多疑又求真的後現代聽眾來說，駐堂牧者比客座講員更具影響力。駐堂牧者除了經常與會眾接觸，了解會眾的需要、掙扎和軟弱外，還可讓他們認識到牧者堅定的信仰和行事為人，更能與他們一同掙扎，一同成長。

講道者若能善用個人生活的實例，把自己的經歷整理成多個有頭有尾的「小故事」，配合講章，有助聽眾更深入地領悟經文，接受經文的信息。加插這些例證時，切忌標榜自我，而要以激勵聽眾應用經文為最終目的，所以不獨要講述成功的見證，失敗和挫折的也同樣寶貴，同樣感動人，因後現代聽眾看重無偽的「真」，例子引用得恰當就可帶出震撼的果效。

概念應用在聽眾生命中

「解經講道」最終的目的不是增加知識，而是改變聽眾的生命；後現代聽眾講求務實 (pragmatic)，他們提不起興趣聆聽與生活脫節的事情。

換句話說，缺乏提供應用的講章就不是「解經講道」，但應用不單是聽眾的責任，更是講道者的職責。所以講道者



■ 文接下頁

■ 文接上頁

不應停留在釋經的層面，讓聽眾自行摸索應用。講道者應按聽眾的實況，提供應用的途徑和實例。有學者把「解經講道」解釋為「將經文解釋到讓聽眾能應用在日常生活中」。

如同烹飪示範，廚師逐步解釋，但他不能強調講解而忽略示範，因為他最終的目的是讓觀眾能煮出同樣的佳餚。⁸故此，講道者不單要聽眾增加知識，還要期待他們生命有改變。講道者清楚解釋經文，提供各樣可行的生活應用，讓聖靈在聽眾心裏動工，達到生活行為的改變。

在崇尚理性的現代社會，解經信息常常對腦袋說話，只看重解釋經文，而看輕應用。在後現代的社會中，人心零混複雜，講道者要藉經文進到人心的深處，與全人對話。對後現代的聽眾而言，並非解經愈多，收益就愈大；故此「應用」成為講道的重要環節。當然講道者仍須解釋經文，但經文的應用卻可佔講章一半或更多，所以在挑選講道經文時，要先衡量在預定的時間中能否把該段經文解釋清楚，同時又提供足夠合適的應用。

一篇扣人心弦的講章在開始的幾數分鐘內，必須與聽眾搭上關係，答覆聽眾心裏自然發出的問題：「為甚麼我要花四十分鐘聽你講話？」單說「這是神的話，所以你們要聆聽」不能贏得後現代聽眾的聆聽，因此講道者必須在引言部份下苦功，努力從可能的應用中，找到與聽眾日常生活的接觸點，針對他們的需要，展現明白經文後，加上身體力行可帶來的收益。

結語

在一間教會牧養了三十七年的牧者，被問及他的感受時，他答道：「首先我要澄清：雖然我是在同一地方牧養了三十七年，教會卻不是一樣的教會，會眾也並非一樣的會眾，他們改變了；不單如此，我也不是一樣的牧師。」後現代的思潮已經滲透在教會當中，講道者如果能夠掌握到「解經講道」的理念，靈活運用，必定有助他講道的效果。⁹最後，此文只闡明如何利用「解經講道」迎合後現代的聽眾，但千萬不要忘記，在一般會眾中，多受其他思潮影響的聽眾仍有許多，講道者不可不注意他們的需要。 

附註：

- 1 一般學者們把後現代思潮歸納成下列特點：（一）理性和邏輯並非唯一達到真理的途徑；（二）沒有客觀絕對的真理；（三）質疑及抗拒一切的權威；（四）不相信有元敘述；（五）甚麼都是相對的；（六）務實求真。至於後現代思潮如何影響了解經和讀經，蘇炳甘牧師在「後現代解經」（《教牧分享》2004年一月華福會出版）一文中有精簡的介紹。
- 2 Steven D. Mathewson, *The Art of Preaching Old Testament Narrative*. (Grand Rapids: Baker Book House, 2002).
- 3 Haddon W. Robinson, *Biblical Preaching: The Development and Delivery of Expository Messages* (Grand Rapids, MI. Baker Book House, 2001) 2nd edition, 22. Scott M. Gibson, "Philosophy versus Method: Big Idea Preaching's Adaptability." *The Big Idea of Biblical Preaching: Connecting the bible to People*, (Baker Book House, 1998), 163-72.
- 4 羅賓森《實用解經講道》（中華福音神學院出版社1991），18頁
- 5 Judson Shepherd Lake, "An Evaluation of Haddon Robinson's Homiletical Method: An Evangelical Perspective" (Th.D. diss., University of South Africa, 2003), 115-155.
- 6 Nancy Pearcey and Philip E. Johnson, *Total Truth: Liberating Christianity from its Cultural Captivity* (Crossway Book, 2005), 17
- 7 Richard L. Mayhue, ed. *Rediscovering Expository Preaching: Balancing the Science and Art of Biblical Exposition* (Dallas, TX. Word Publishing, 1992), 257
- 8 D. P. Teague, "Postmodern Preaching Exploring How to Preach Christ to Postmodern People," <http://www.postmodernpreaching.net/postmodernism.htm> (Accessed July 15, 2008)
- 9 讀者若想進一步探討這課題，可參閱Graham Johnston, *Preaching to a Postmodern World: A Guide to Reaching Twenty-first Century Listeners* (Baker Book House, 2001); John Piper and Justin Taylor, editors, *The Supremacy of Christ in a Postmodern World* (Crossway Books, 2007). 另外，*Preaching Magazine* 17:4 (Jan-Feb, 2002) 全期主題是 *Preaching & Postmodernism*，甚具參考價值。

感恩與報告事項

1. 感謝主，在八月1-10日在香港負責港九培靈研經會的早堂研經會講員。這聚會在香港已有八十年的歷史（網址：www.hkbibleconference.org/frontpage）。他們持守一個目標：藉著每年舉行的培靈研經聚會，將神的話語原本本地宣講，八十年如一日。我驚訝地發現，這事奉不單得以持續，更是愈來愈蒙恩，參加的人數每年遞增。今年在香港有十九個即時轉播站，估計有十萬人次參加。另外，在澳門、澳洲、加拿大與美國等地都有轉播。這讓我們看見一個事實：在這個被俗世洪流不斷衝擊的時代裡，神的話語的正解仍是人心靈的滿足；讓我們不致被異教之風吹動，以致飄來飄去。

2. 趁八月在香港的機會，舉辦了一次聖言的異象分享會，共有四十人參加，感謝主。



香港的異象分享會

3. 過去兩個月來，聖言中心與香港基道，臺灣證主，及加拿大恩福協會分別簽訂了各有關地區的書籍及影音產品的代理合約。感謝神，藉著聖言在香港的同工Tina Tsang姊妹的幫助，簽約過程相當順利。藉此，聖言中心正式向「全球化」的目標發展。

4. 感謝神，最近一位愛主姊妹讓我們用低價租借與聖言辦公室相連的一處約八百英尺的地方，可作影

音錄音室、辦公室、小型講座教室以及會議室多功能的用途。感謝林尚信弟兄的幫助，使隔音效果達到專業水平。



港九培靈研經會現場

5. 陳牧師自去年八月開始加入聖言中心作為訓練同工，至今已有一年的時間。經過這段時間的配搭，發現陳牧師與聖言中心之間在事奉理念與重點上各有不同。因此，陳牧師決定在今年八月一日離開聖言中心訓練同工的職位，進行籌劃設立自己的機構（這也是在他加入聖言之先曾經考慮過的方向之一）。我們為此感到可惜。聖言中心感謝陳牧師在過去一年的參與，求神引導他前面的道路。

6. 除了《十步釋經法》一書出版之外，還有兩本斷版已久的禱文書：《旋風中的靜語》與《寶座前的心曲》同時在七月底再度印刷。



7. 今年年初的三萬元「對等奉獻」（“matching fund”）已於六月三十日結束，感謝神，在四個月內我們共收到超過四萬美元的奉獻，但離開今年32萬美元的預算尚有一段距離。



8. 在過去的半年中，我們曾在多處（包括澳洲雪梨，香港，星加坡，洛杉磯，滿地可）地方推介「十步釋經法」的讀經與研經講座。欲要知道「聖言」日後開辦講座的時間與地點，請流覽我們的網站：www.sagos.org 

■ 上接第一頁 另類的滿足—吃書卷

為甚麼以西結在吃書卷之後，會有甘甜的感受呢？相信一方面是因為神的話語就是先知的滿足；另一方面，信息裡的安慰與鼓勵的話語，在神的僕人領受時帶來歡樂。

這讓我想起詩人的話說：「耶和華的道理…典章…都比金子可羨慕，且比極多的精金可羨慕；比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜。」（詩十九8-10）另一位詩人又說：「你的言語，在我上膛何等甘美，在我口中比蜜更甜。」（詩一一九103）

請問：當你領受神的話語時，是否感到它為你帶來甜蜜與舒暢的經歷？為甚麼有些傳道者在聖經以外尋找另類食物去餵養群羊？為甚麼今日的信徒不看重神的話語對他們生命的寶貴？究其原因，相信是胃口的問題。傳道者沒有經歷神話語的甘甜與實在，因此在傳講的時候，神話語的質與量都日益減少。

屬靈的胃口是可以培養的。先要認識神話語的寶貴，與別的話語不同，進而產生喜愛（參詩一2），然後努力要去研讀與吸收，最終必定經歷因神話語而來的喜樂與滿足，越久會變得越甘甜。



三. 感同身受，肉身成道

（結二10）

「他將書卷在我面前展開，內外都寫著字，其上所寫的有哀號、歎息、悲痛的話。」

以西結所吃下的書卷，上面寫著「哀號、歎息與悲痛的話」。這說明書卷裡記載的是審判與刑罰的信息，在本質上不是甚麼好消息！

要傳講這樣的信息，當然可以採取客觀的態度，用「耶和華如此說」去責備會眾，自己便可以毫不動情！然而以西結卻不是這樣，他不單站在代言人的身分來宣告審判，他更站在領受信息的人的地位，感同身受，沒有置身於度外。從下文可見他後來感到「心中甚苦，靈性忿激」（三14），然後「在他們中間憂憂悶悶的坐了七日」（三15）。當聽見自己同胞要受審判的時候，作為先知的他又豈能無動於衷呢？

一個真正體會主心腸的先知是憂主所憂，將自己的感情投進神所託付的信息裡，讓信息成為生命的一部份。先知的責任不只是傳講客觀的真理，所傳的必須與他的生命結合在一起。

英國聖公會 Phillip Brooks 主教對講道有下列的定義：「講道是把神的話語透過傳道者的生命與性格宣講出來。」其實這定義適用於每一位講道者、教導聖經的老師、帶領查經的組長、或分享神話語的信徒。要「肉身成道」才能發揮道的最大效用。

神的僕人若只是一個傳聲筒，就連一個現代新聞報導員都不如。二零零五年美國新奧良市因風雨成災，帶來空前的災難。有一天在電視上看見一位記者在報導新聞時泣不成聲，讓我為之動容。當然，從事新聞報導的人必須注意一些專業操守，例如不能感情太過投入以致影響新聞的客觀性。

但人總是人，不是機器，人是有感情的，在同胞遭難的時候，豈能面無表情，情緒一點都不波動呢？

四. 忠於所託，不能違逆

（結二8）

在神吩咐以西結吃書卷之先，祂早已向他發出一道命令：「人子啊！要聽我對你所說的話，不要悖逆像那悖逆之家…。」（二8）這句話說明了兩個事實：以色列百姓一直都是悖逆成性，不聽神的話；以西結卻要作中流砥柱，順從神的命令不違逆。

以色列百姓被稱為「悖逆之家」，因為他們在本質上不願意聽從神的話，他們要走自己的路，作自己喜歡作的事（參三5、7、11、27等節）。

在舊約聖經中，每當神宣佈律例典章的時候，祂對百姓的基本要求是：順服。然而從舊約的歷史可見，以色列民是習慣性的悖逆，他們之所以被擄到巴比倫，正是一個不言而喻的明證，何等可悲！

在此要說一件發生在以西結被擄之前幾年的事，可以與以西結吃書卷相提並論。

耶利米書第三十六章記述，約雅敬王在位第四年（主前603/602年），神的話臨到耶利米，要他取出一書卷，將祂要攻擊以色列和猶大，以及各國的話寫在其上，目的是警告人離開惡道，悔改回頭。耶利米召巴錄將耶和華的話記在書卷上，然後要巴錄將這些話在聖殿外向百姓講述。這消息傳到約雅

敬王耳中，王聽見書卷的信息之後，用刀把書卷割開，並用火將它焚燒，他與聽見的人沒有半點知罪或悔改的心意。

約雅敬王當時燒書卷的事件，若不是被傳到年輕的以西結耳中，就一定被以西結親眼所目睹。因他是祭司出身，這樣的大事發生在聖殿附近，豈會不被廣泛傳開呢？²

約雅敬「燒書卷」的事，剛好與以西結「吃書卷」的異象行成強烈的對比。前者是對神公然的悖逆，後者乃對神絕對的順從；前者一意孤行，不接受從神而來的信息，後者則願意按照神的心意而生活。

要作神的代言人，以西結必須具備順服神的先決條件，不能絲毫違逆，才可以引導百姓回頭，走上順服的路。

以西結為甚麼可能會違逆呢？因為在同胞中報凶訊的時候，眾人是不喜歡聽的。人的本性都只喜歡聽悅耳的話與恭維的話，甚少會願意接受別人的責備或指正的。正是良藥苦口，忠言逆耳也。當這些百姓不喜歡聽的時候，他們會拒絕傳凶訊的人，甚至逼迫與殺害他。神清楚知道以西結可能會有退縮的傾向，故此事先聲明。

以西結後來確實將神的話語不折不扣地宣講。當然，他遭遇的強烈反對，是不言而喻的了。

結語

讓我們摒棄屬靈的「垃圾食物」，不再沉醉於一些無益的精神食糧中，重新將注意力集中在神真確無誤的話語上。神要求每個信徒，無論是在講台上或在教室裡，在帶領查經或在分享屬靈生命見證時，都必須將神的話語先行吸收消化，變成生命的一部份，才能忠實宣講，不負所託。 

附註：

- 1 在舊約時候的先知，大多數都從神直接領受啓示，然後向百姓宣告。後來到被擄時代，有些先知的啓示已經被記錄在書卷中，故此，不單有「口傳」的先知，同時亦有「文傳」的先知。在以西結時代早已有寫成的書卷。耶利米要巴錄將他從神領受的話寫在書卷上（耶三十六4），以及但以理引述耶利米書有關被擄七十年回歸的預言（但九2），都是明顯的例證。
- 2 參 Walther Zimmerli, *A Critical and Historical Commentary on the Bible, Ezekiel Vol. I* (Hermeneia Series, Philadelphia: Fortress Press, 1979, English translation), 頁136-137.

Books/CDs Order Form 聖言資源中心書籍/CD訂購表格

書名	單價 (含稅)	數量	合計
十步釋經法	\$28.00		
約拿書— 實用釋經研讀	\$12.00		
永活的信仰— 雅各書註譯	\$18.00		
頑石點頭— 彼得生平研究	\$20.00		
寶座前的心曲	\$7.00		
旋風中的靜語	\$6.00		
接通天地線— 福音信息簡介	\$1.00		
神的榮耀 CD (國)	\$25.00		
神的榮耀 CD (粵)	\$25.00		
實用釋經法 DVD (國、粵雙語)	\$34.00		
真愛人生 (書)	\$10.00		
真愛人生 CD (國)	\$22.00		
真愛人生 CD (粵)	\$22.00		
扎根聖言的藝術	自由 奉獻		
活出主道的藝術	自由 奉獻		
問與切— 生活難題解答	自由 奉獻		
金額合計			
郵寄費			
美國境內15%			
美國以外地區30%			
總數			
英文姓名：Mr./Mrs./Ms. _____ 中文姓名：_____			
Church：_____			
所屬教會：_____			
Address：_____			
Phone (H) _____ (W) _____			
Email：_____			
如蒙惠顧，請列印此表格填妥連同您的支票寄 Sacred Logos Resource Center 846 Stewart Drive, Sunnyvale, CA 94085 支票抬頭請寫：SAGOS			
請填妥並剪下表格連同支票寄到聖言資源中心			

新書介紹——十步釋經法



作者：賴若瀚
出版者：聖言資源中心
出版日期：2008年7月
頁數：584頁

「在中文釋經學方法論缺乏的當兒，賴若瀚牧師這本《十步釋經法》可算是一本適合時需的書籍。西方一般的釋經學著作較重學術而不夠實用，《十步釋經法》正能填補這個缺環。本書充分反映作者堅實掌握各種釋經的法則，他列舉無數範例給予讀者清晰的指引。深盼華人信徒好好利用這書，去透析聖經之正確經義。」
(引自此書封底頁)

《十步釋經法》一書（《實用釋經法》的增修版）七月底在香港出版。增修版的內容在基本方法

與步驟上沒有更變，改動的主要項目如下：

更改書名：

從《實用釋經法》改為《十步釋經法》，讓讀者能一目了然，知道這是一本介紹十步驟研經方法的釋經參考書。

內容增訂與文句潤飾：

將書中內容予以增補，並且潤飾文句與修正資料。

加入近代出版的工具書目與參考書目：

在這十多年來，喜見不少釋經著作和研經工具書出版了，特別是由華人學者所編寫或翻譯的註釋書、聖經詞典和研經軟件等，甚具參考價值。

每章都一律提供課前測驗與課後習題：

讓每章的前後都能一致，沒有短缺，學員就有更多實習與操練的機會了。✠